東南亞的客家會館:歷史與功能的探討*

蕭新煌、張維安、范振乾、林開忠、李美賢、張翰壁**

一、前言

在傳統中國社會中,特別是在現代國家還沒有成為支配性地位時代,會館在社會經濟方面扮演了重要的功能,甚至在若干法制約束的層面也有作用。有些業緣團體甚至負起該行度量衡的規定與執行。地緣性會館,通常是設在該地區之外的其他地方,例如廣東會館不會在廣東本地設立,可能設在北京;苗栗同鄉會會在台北設立,不會在苗栗本地設立一樣。會館也有以業緣為基礎的,例如以錢業為例,成立「錢業公所」,以雜貨為例,可以成立「覃、懷、中洲會館」或「上元會館」(何炳棣 1966:105)。此外,也有以血緣為基礎的宗親會等團體。不同的結社性質,具有不同的功能。

東南亞的客家會館在東南亞客家研究,顯得相當凸出,在東南亞客家基礎調查的過程中,我們發現會館仍是瞭解海外客家人的重要線索,客家會館功能的演變,可以作為瞭解海外客家社群的一個窗口。這些會館有些呈顯出古老的歷史傳統,大廳掛滿了有功勞者的相片,各種題字;有些顯得歷經歲月蒼桑,燈光昏暗;但是也有一些是最近才新蓋的建築,有現代的會議室,各種現代設施,還有客家文化研究室,有時還可以看到他們鋪滿地的資料,正在編纂新書。他們的樣貌很不一樣,但是當我們走訪當地客家朋友時,這些都是不能跳過,而且還需要詳細探索的對象。

本文的研究團隊分別去過東南亞許多客家社區,這次選四個地方作為討論 的對象,其餘部分也將陸續再加以討論。本文所選的對象是馬來西亞、汶萊、 泰國、與越南。我們將針對當地的一些背景加以介紹,以作為討論的基礎,然 後針對在地客家人社會經濟活動概況加以介紹,特別是他們的職業,經濟活動

^{*}本文爲行政院客家委員會委託中央研究院亞太區域研究專題中心承辦的「海外客家基本資料調查:第二期研究計畫(2004)」之部分成果。

^{**} 蕭新煌爲本專題中心執行長、本院社會所研究員;張維安爲中央大學客家學院教授; 范振乾爲台北商業技術學院副教授;林開忠爲暨南大學東南亞研究所助理教授;李美 賢爲暨南大學東南亞研究所副教授;張翰璧爲中央大學客家社會文化所助理教授。

186 亞太研究論壇第二十八期 2005.06

和一些文化的特色,在會館的部分我們將針對其社會功能進行分析,尤其是瞭 解客家文化認同與發展的可能性。

二、會館的性質

會館的設立有許多類型,有些是以地緣為基礎,由同鄉人設在旅居的異地。 全漢昇在《中國行會制度史》中指出(全漢昇1986:97):

中國人愛鄉心極強,每逢佳時令節必引起思鄉的情緒,故愛慕故鄉的詩文甚多。他們以生死與故鄉為本,雖有時為生計所迫而作客他鄉,事業成功後卻要衣錦還鄉。即不幸而失敗死亡的時候也希望能夠把遺骨歸葬於先人之墓。所以他們在他鄉住上數代,仍呼祖先出生之地為故鄉,同時仍被所在地的人目為客籍。他們在故鄉時,一向聚族而居,有福同享,有禍同當,故一旦出外做官、作買賣,或從事其他工作的時候,以同鄉之誼來做成一種團結是當然的事了。

這種會館的性質類似於同鄉會,除了聯誼之外,相當程度也有自保的功能, 特別是在現代國家還沒有發展的時代,以同鄉為團結的基礎,組織會館來保護 其生命與財產,有時要把客死異鄉的長輩,運回原籍安葬。在長程的旅途上, 不論是在安全上或財務上,也需要同鄉人之同心協力,所以它是一種具有聯誼、 互助和自保的功能的民間組織。

地緣是一個彈性的範圍,可以伸縮調整,有以一個縣為範圍的,也有以幾個省為基礎的,這方面全漢昇作了歸納約有六種,其組成則各自不同的理由:

表1、地緣與會館性質

由一縣人組成者 如湘鄉會館,武進會館等。

由一府人合組者 如廣州府屬之嶺南會館,寧波府屬之四明公所。

由地理語言歷史諸方面有如廣州肇慶二府人組成的廣肇會館,

由一省合組的會館 如廣東會館、四川會館。

由互相鄰接的兩三省人 雲南會貴州二省人的雲貴會館, 合組一會館 湖南湖北二省人的湖廣會館。

由全部華人所組成的中華會館。

資料來源:整理自全漢昇(1986:98-99)。

其中全漢昇提到「出海的時候,每不論其身地之異同而組成中華會館」(全漢昇 1986:99)。確實如此,例如在吉隆坡有中華大會堂,在泰國有客家總會這樣包羅廣泛的機構,不過在海外並非只有中華會館這樣的機構,表一(地緣與會館性質)中的前五種會館也是有的,例如本文所分析的馬來西亞客家社團中,像永定、惠州、茶陽、大埔、河婆這樣的小小的地方性的地緣性會館也不少。

會館的性質,並非一定是以地緣為基礎,也有以業緣為基礎的會館,例如,「溫州的釣鉤行為福州人獨佔,鑄針行為台州人獨佔。在北平,山西人獨佔了錢業票莊及顏料行。山東人有『水閥』之號。其餘各行,想亦也有同樣現象,故各成立會館」(全漢昇 1986:101)。全漢昇舉出許多以專門的行業為基礎的會館,但是同業組合也常和同鄉團體有重疊之處。不過純粹以業緣結合的行會,確實有之。就長期發展的趨勢來看,「同一個城市的熔治裡,經濟與社會的力量無時不在削弱各種地緣組織原有的畛域觀念。共同經濟利益促成地緣的業緣結合,長期全面接觸促成土客間的社會同化」(何炳棣 1966:114)。在「會館與地域觀念的逐漸消融」這一章裡,何炳棣認為長期的發展是超地緣的業緣組織是趨勢:「無論地緣觀念最初如何深固,同業的經濟利益遲早能克服同業之內原來的宰狹地域觀念,所以最後總是趨向於超地緣組織的形成」(何炳棣 1966:102)。

本文所分析的對象,主要是以地緣為主的團體,雖然我們也發現這裡有許多公會以方言或族群為基礎的,例如代表使用客家語言或客家文化的越南胡志明市的客家崇正會館便是一例。詳細觀察,基本上大多是以地緣為基礎,但表現出族群的特色。地緣的大小有相當的彈性,這些社團一方面多數使用原鄉的地名,例如嘉應會館、大埔會館、龍岩會館、蕉嶺會館等地名,這些地名其實相當程度的表示著他們的族群特徵,原鄉的地名和族群的特質在名稱上看得出來,另一方面不以地名來命名而以客家公會為名的,也是運用地方來命名,所不同的是用僑居地的地名,例如吉打客屬公會、吉南客屬公會、威省客屬公會、霹靂客屬公會、柔佛東甲客屬公會,名稱上也充分的表現其族群特質。所以,這些客家會館應該是地緣性與族群性重疊度很高的團體。

三、客家會館的設立宗旨與功能:以馬來西亞為例

本節以馬來西亞客家會館的成立宗旨為分析內容。這些會館多數成立於 1930-1970年之間(參見圖1、馬來西亞客家會館成立時間),多數的會館成立 宗旨為聯誼和互相協助的性質,是一個民間互助性質的社團,從設立的宗旨來 看,幾乎並不關心政治,雖然團結互助,甚至於華裔人口的權益也是會館的主 要宗旨之一,但多數與政治無直接關係。從其設立的宗旨來看,大約涵蓋以下 幾個方面:

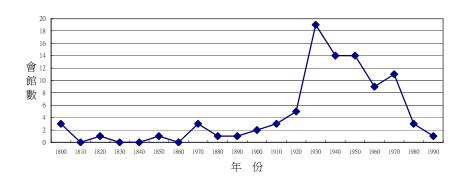


圖1、馬來西亞客家會館成立時間

資料來源:請參閱本文附錄一。

(一) 團結互助、共謀福利

「團結屬人,共謀客屬鄉親福利慈善事業」、「各地鄉團和鄉親的聯繫,發揮團結的力量,為同鄉謀福利」、「團結鄉親,聯絡同鄉感情,共謀同鄉福利,互助互惠」、「團結鄉親,發揚守望相助精神,促進鄉誼,照顧同鄉福利」,諸如此類的宗旨相當普遍,在本文分析的 93 個個案中,把「團結互助」列入會館設立的宗旨者有 36 個、把「共謀福利」或「慈善」列入宗旨者最多,有 63 個。相似的宗旨有時表現在「設立福利委員會,辦理會員貧老度歲金,傷殘貧病救濟,告老還鄉」,或「本會宗旨便是:使同鄉『生有所歸,死有所葬』」,或「老死相助,疾病相扶」等,.協助貧困鄉親也屬於互助的範圍,列有這方面宗旨的會館共又 7 個。

(二)鄉親聯誼

在本文分析的 93 個會館中,「聯絡鄉情」、「聯絡感情」、「聯絡客屬鄉情」、「敦睦鄉誼」等類似鄉親聯誼的措辭做為會館設立宗旨者次多,有 58 個。

(三) 獎勵教育

這個宗旨,有時是以「頒發會員子女獎助學金」的活動來表現,有些則以展開「多項體育、文化、教育等健康活動」或某人擔任會長時「倡議頒發會員子女獎學金」,有些則在會館的宗旨明訂:「教育基金委員會,負責籌集基金及頒發會員子女學業獎勵金」,「設立福利組,成立會員子女學業優良獎」,大部分都是「設立貸學金委員會」以協助教育金費的籌措,例如:馬來西亞「嘉應聯合會」的重要記事中指出:「1958年設立大學貸學基金,至1996年,已幫助800多名家境貧窮同鄉子女完成大專學業」。基本上,會館功能之一就是要獎勵或解決教育方面的需要。

(四)相互合作、促進工商

「實行互助合作,促進工商」、「實行互助合作,發展工商」這樣的宗旨也相當重要,通常「互助合作」和「促進工商」連在一起。但是也有一些只提到互助合作,未與工商活動有關。另有像「聯絡鄉誼,促進工商」者,未必提到互助合作。據統計,將「實行互助合作」列入宗旨者有14個會館,將「促進工商」列入者有15個會館。

(五)排解糾紛

這項宗旨和族內之團結以及族與族之間的相處有關,有些會館便將它作為 設館的宗旨之一。1930年代成立的砂勞越「巴南客屬會館」之設館宗旨之一便 是,「調解屬人內部爭執或與外籍人之糾紛等」;檳城的增龍會館也明訂,「宗旨 在聯絡感情,守望相助,排難解紛,共謀福利」,類似這種案例共有4個。

(六)發揚華人的文化與族群意識

會館宗旨中表現出族群意識者有幾個例子,其一是「我群意識」,例如吉隆坡河婆同鄉會,「宗旨是發揚中華文化,團結鄉親,照顧同鄉福利,發展社會慈善和教育事業,加強與各民族的團結,共負建國使命」。其二是馬來西亞河婆同

鄉聯合會,「旨在促進華文教育,謀求鄉親福利和各民族的親善」。其三是馬來西亞嘉應會館聯合會,「宗旨是對內致力於增進各地鄉團和鄉親的聯繫,發揮團結的力量,爲同鄉大衆謀福利;對外則負起作爲華裔團體的任務,同其他華裔團體氣息相通,爲加強華人社團的團結及促進社會、國家發展貢獻力量」。其他如「促進與華裔社會的團結」,則是明白指出與中華文化之間的關係。將遷出地之文化意識的精神作為設立宗旨的會館有5個,數量不多。

(七) 展現客家族群意識

相對於中華文化的意識,客家會館顯然重地域性和族群性,這些會館的客 家文化意識當然也很清楚。1938 年的務邊客屬公會設立宗只是「聯絡鄉誼,發 揚客家團結精神,謀求同鄉福利,以資建設社會,服務邦國」。1941 年成立的 霹靂客屬公會「首屆大會號召全霹靂客屬人士,團結在客屬公會旗幟下,集中 意志,集中力量,發揮客家精神」;「1976年4月4日,舉行成立25週年銀禧 紀念慶典,同時召開全馬來西亞客屬公會代表大會,通過章程草案,議決成立 馬來西亞客屬公會聯合會(簡稱「馬客聯會」),1979年7月,馬客聯會在怡保 舉行成立大會 1。1965 秋成立的瓜拉冷嶽客屬公會則提到:「宗旨是:『聯絡鄉 情,互通聲氣,共謀客家屬僑福利』。1965年成立的佛柔三合港客屬公會,「宗 旨是聯絡團結客屬鄉親,扶危濟困,發揚互助精神;弘揚傳統文化,共謀同鄉 福利」。1991年成立的雪隆客屬總會,也提到「旨在聯繫客家屬會」。吉隆坡是 大馬的首都,是政治、文化和教育中心,且人才薈萃,是設立客聯總會最理想 的地方. 但這個客屬人士最多的城市,雖然早年在吉隆坡分別有惠州、嘉應、 茶陽、增城、河婆、永定及興寧這七單位鄉會,但是之前卻沒有一個地緣性的 總會,將之聯繫起來 」。類似於這種將客家精神明白列在會館宗旨中的共有 8 個。

前述(一)至(四)四類宗旨(團結互助,共謀福利,鄉親聯誼、獎勵教育、及相互合作、促進工商),性質多屬於會館內部的活動。但是這些活動也都因為外部環境的關係而顯得需要。相對的,(五)(排解與他族群的糾紛)則比較明顯考慮到與他族的互動關係。(六)、(七)兩類宗旨則展現會館本身所具有的雙重族群意識,只是並未在宗旨中特別加以凸顯,特別是華人族群文化的部分,這可能與本文在馬來西亞部分的觀察相似:「家鄉」的觀念遠比「國族」的觀念強烈。此一觀察或許也可做為對其他東南亞各地客家會館之綜合性了解。

語緣和地緣是馬來西亞早期華人界定人群與我群的基礎,值得特別注意的是,作為一個客家族群所成立的會館,似乎並沒有刻意將客家文化的復興和認同列在宗旨裡面。這種情形所反映出來的可能是當時的社會環境裡,這方面的議題並不是他們所關心的,他們所最關心的仍是經濟生存,互相合作,發展工商,以及獎勵教育。

四、馬來西亞的客家會館

(一)歷史背景

馬來西亞自 1957 年獨立以來,成立責任內閣制聯邦,種族由馬來人、華人、印度人和其他少數民族組成之多元種族國家。根據馬來西亞政府 2001 年的資料,馬來人加上其他土著(Bumiputera)人口共有兩千兩百四九十七萬人,佔大馬總人口的百分之六十六。華裔人數為五百九十二萬人,佔總人口的百分之二十六。印度人口為一百七十三萬人,佔總人口的百分之七。1華人雖占馬來西亞人口的第二位,但始終都不是一個同質性的族群。由於移民時間的先後,殖民政權和馬來西亞政府的治理政策,使得華人的身份認同趨於多元。

不論在哪個歷史階段,馬來西亞華人身份認同的課題,一直就是政治領導層和華人社會關注的焦點。自十九世紀以來,華人離鄉背井,前來東南亞謀生,至 1937年止,馬來亞(包括馬來西亞半島部分與新加坡)華人達 210餘萬人,佔總人口的 41.4%,其中華人佔新加坡人口的 76.5%, 而在馬來半島的 21 個重要城鎮中,華人人口數超過居民總數 50%的就有 17 個(陳碧笙 1989:202-205)。由於移民多來自於福建省與珠江三角洲,所以語言的共通性在凝聚地方社群的過程中,扮演相當重要的角色,同鄉者往往聚集在一起,相互幫忙。當華人脫離祖籍地移民海外,在移居地重建社會組織,是海外華人所面對的共同問題。由於祖籍背景相似,漸漸形成「福建幫」、「廣府幫」、「潮州幫」、「客幫」和「瓊幫」等,不同籍貫的群體,因為使用不同方言,溝通上發生障礙,造成幫派之間的對立。根據前述的分類,地緣性以及因地緣而有的語言文化特性,也是這些社團形成的原因。

除了在生活上的相互幫忙,有時各方言群之間還存在著利益上的矛盾。以 方言群為基礎的私會黨,更經常因為利益衝突而大打出手,釀成流血事件。十 九世紀末期,霹靂州的太平市所發生的三次械鬥便是例證。對早期華人移民來

 $^{^1\,}http://mytrade.com.my/MALAYSIA/DataAnalysis/PopulationMalaysia.htm$

說,「鄉」的觀念遠比「國」的觀念強烈,語緣和地緣是馬來西亞早期華人界定 人群與我群的基礎。

殖民政府的管理政策,也強化方言群的認同。1948年,英殖民政府為了打擊馬共的力量,「畢裏斯計劃」(Briggs Plan),進行人口大遷移,其中有些是按照方言群分配居住的「新村」,相當程度的強化了各方言群、以及華人和馬來人之間的隔閡。通過這個人口遷移的計劃,英殖民政府在1950年至1954年間,強行建立了約500個華人新村,遷移了約57萬華人,華人佔了新村人口的90%,使得每四個華人,就有一位住在新村。在我們的訪談中,有些客家人聚居的新村所使用的語言是客家語,目前許多年輕還能說客家語的客家人,小時都住在新村。

從19世紀中葉到20世紀中葉,會館是馬來西亞客家人主要的社團,會館的主要功能在照顧同鄉,舉凡提供暫時住所、尋找工作、祭拜神祇、支持華文學校或報刊,甚至是供奉靈位等。從十九世紀華人大量移民馬來半島,到1957年馬來西亞獨立建國,各地會館及客屬公會是地方權力機構和文化中心,一方面負有保護同鄉的責任,一方面又必須維護華人宗教信仰,傳承華文教育。尤其是處在半自治的殖民社會中,華人社會的運作是靠地緣和業緣為基礎的組織,設立華文學校,建立起特有的文化和認同體系。客家社團在興辦學校事業上,發揮了重要的功能。

19世紀末期,即有事業有成的客家人獨資辦學,但多為私塾性質。最早由會館支持成立的學校是,1913年霹靂州嘉應會館提供校地並資助經費,設立的怡保明德學校。1916年雪隆嘉應會館創辦吉隆坡中國學校,1949年茶陽會館創辦吉隆坡南開學校,1957年霹靂客屬公會'創辦怡保深齋獨立中學,辦學成為二次大戰前會館的時代任務。二次大戰後,取而代之的是不分方言群的全華人辦學熱潮,強調的是「華人」而非「方言群」的認同。在這裡客家被淹沒在華人的分類裡。

1957年馬來西亞獨立後,華人的身份認同發生了根本性的變化。一方面是馬來西亞政府開始採取同化政策。同時,中國政府不承認雙重國籍,並鼓勵海外華人加入居住國國籍。華人的在地化過程發展的更為徹底,華人身份逐漸轉變成馬來西亞華人,變成當地多元文化的一部分。此外,華人社會的人口特性也強化了上述在地化的發展。20世紀初女性移民的增加,形成純華人血統後代,他們的價值觀念與文化與居住國的關係也愈來愈密切。除了政治身份和人

口特性的轉變外,會館的功能也有所轉變,減少以往社區權力的功能,增加了 文化和社會交往的功能。前者指的是支持華文教育的發展,後者是提供年長者 聚會,並舉辦文化活動,客屬會館逐漸轉變為華人文化活動的組織。

馬來西亞華人雖佔該國總人口的第二位,但在政治和社會文化上則屬於從屬地位,馬來族在取得國家獨立以後,運用國家政權的強制力量,保護馬來族群的發展,並享有許多優先權,例如 1970 年「新經濟政策」實施後,從 1970 年到 1985 年的 15 年間,政府開發了 128 萬公頃農地,幾乎全部分配給馬來西亞土著。教育制度方面,60 年代起,馬來西亞政府以贊助經費為理由,強迫華校改制,改以英文為教學用語,馬來文為必修課,華文每週只限 4 節的「國民型學校」,華文中學也有近半數改制為「國民型中學」,只剩六十餘所中學得到華人支持而不接受改制,就是所謂的「獨立中學」,以華語教學,但在學校裡嚴禁使用包括客語在內的所謂方言。

因此,當馬來西亞華人面對民族國家中強勢的馬來人時,沖淡了「馬來西亞華人」的方言群歸屬,使得獨立前不同方言群的衝突,在最近四、五十年,不再成為議題。換言之,獨立以後,只有「華人」的問題才可以喚起憂患的情緒。就如馬華公會總會長林良實這幾年不斷重複「馬來西亞華人」是「more Malaysian, no less Chinese」(馬來西亞人的成份增加,但華人的成份並沒有減少)。2從華人移民之初,馬來西亞的華人文化就不斷的變遷,形成目前的「馬來西亞華人」的文化身份。

(二)華人社團

馬來西亞現有註冊的華人社團七千多個,以血緣、地緣和業緣團體為主, 此外也包括宗教、文教、學緣及聯誼等組織。在這些七千多個社團當中,比較 活躍的大約有兩千個。馬來西亞比較著名的華人社團有馬來西亞潮州公會聯合 會,簡稱馬潮聯會(1934年成立);馬來西亞瓊州會館聯合會,簡稱馬瓊聯會, 現改為海南會館聯合會(1933年成立);馬來西亞廣東會館聯合會,簡稱馬廣 聯會(1947年成立);馬來西亞嘉屬會館聯合會(1850年成立);馬來西亞福 建社團聯合會,簡稱馬福聯會(1957年成立);馬來西亞神州社團聯合會(1966

 $^{^2}$ 1993 年馬華公會常年大會中,林良實說,馬來西亞各族群的「馬來成份、印度成份、華人成份都沒有減少,他們只是更加馬來西亞化罷了。」(Malaysian Chinese Association 1993)

年成立);馬來西亞廣西總會(1952年成立);馬來西亞客屬公會聯合會(1979年成立);馬來西亞教師聯合會總會,簡稱「教總」(1951年成立);和馬來西亞華校董事會總會,簡稱「董總」(1954年成立)。

以地緣為基礎的七個主要鄉團組織,稱為七大鄉團聯合會,包括廣東會館聯合總會、福建社團聯合總會、潮州會館聯合總會、海南會館聯合會、客家公會聯合會、三江總會、及廣西總會。成立最早的是 1933 年的馬來西亞海南會館聯合會,客家公會聯合會則是成立於馬來西亞獨立之後,且估計的在籍人數和1991 年國家統計局的人數有頗大的出入。(參見表 1) 根據總會提供的資料,全國共有 63 個客屬公會,這還不算以地域成立的客人組織在內。地區性的會館許多在二十世紀初即已成立,嘉應會館甚至在 1950 年底成立「馬來亞嘉屬會館聯合會」。值得注意的是,檳城嘉應會館的前身是仁和公司,成立於 1801 年,是華人社團的鼻祖。

馬來西亞近 600 萬華人中,有 130 萬人是操客家方言的(其中 60 萬人分佈在東馬),佔 21%強,居第二位。居首位的是福建人,佔 36%,第三位是廣東人,佔 19%,第四位是潮州人,佔 12%。客家人口雖然多,但成立全國組織的時間卻很晚,且尚有許多地會館未加入,其中緣由頗值得探討。

此外,根據表 2 (七大鄉團聯合會基本資料) 2003 年的資料,客聯會屬下有 63 個組織單位(有的統計資料是 68 個),共用客家公會聯合會的名稱。除了全國性組織外,有些地區並沒有成立客家組織,例如丁加奴地區,而有些會館亦尚未加入客家公會,例如惠州會館、河婆和嘉應約 110 間的客家會館等。3沙巴客家公會於 1886 年創辦,目前有 12 個屬會,會員二萬多人。沙嶗越的美里客家公會成立於 1955 年,但屬於客家方言語系的龍川、嘉應五屬及大埔也都各自成立公會,美里客家人最多的河婆客也於 1978 年成立公會。

會館發展的另一趨勢,是會員人口結構的老化,根據檳州客屬公會會長謝詩堅(2004年6月)說,檳州客屬公會目前會員年紀大多數在六十歲以上,但是廿歲至卅歲仍在增加,卅歲至五十歲的會員則是加劇上升。「雖然我也發現有些資歷較深的會員,他們的子女都沒加入會館,但相信只要通過宣傳及馬來西亞客家文物館的設置開放,屆時會吸引更多的年輕人參加。」因此,如何吸引

³ 例如永定同鄉會、茶陽會館、茶陽大埔會館、南洋茶陽趙氏公會、大埔同鄉會、龍岩會館、河婆同鄉會、赤溪公館、豐順公會及增龍會館等,加上客屬公會,估計全馬來西亞和客家有關的會館近兩百所。

更多年輕人的加入,讓上一代及新一代聯繫一起,成為客家公會最重要的文化任務。

		三	在籍人數		
聯合會名稱	成立 日期	屬會數目	1991 年馬來西亞 國家統計局	估計數字 (單位:人)	
馬來西亞海南會館聯合會	1933	71	147,742	約60萬	
馬來西亞潮州公會聯合會	1934	51	495,839	約60萬	
馬來西亞廣東會館聯合會	1947	38	2,145,370	200 多萬	
馬來西亞廣西總會	1952	36	65,489	50-60萬	
馬來西亞福建社團聯合會	1957	172	1,683,889	200 多萬	
馬來西亞客家公會聯合會	1978	63	961,522	180 萬	
馬來西亞三江總會	1978	5	58,630		

表2、馬來西亞七大鄉團聯合會基本資料

資料來源:http://www.hslmw.com/node2/node116/node119/node162/node1295/node1297/userobject6ai78692.html

五、泰國的客家會館

(一)歷史背景

泰國華人的方言群人口分布,僅有 1909 年曼谷地區的統計數字。其中,潮州人最多,佔有 53.1%;廣東人次之,佔有 18.5%;福建人第三,13.7%;海南人第四,8.0%;客家人居第五,6.7% (Skinner 1957;李恩涵 2003:389)。但之後的比例,以及在泰國境內各方言群人口的比例,缺乏確切的統計數字。戰前來泰國的華人,多為男性;女的多是在戰後才來。4因此,早期的華人與當地泰人女性通婚的比例非常高。移民至泰國的客家人,以豐順客家為最多5。根據史料記載,1970 年代以前,泰國華人沒有政治野心,只管經濟。

早期泰國華人社會的階層結構,主要以財富來區分其社會地位。早期財富的多少,常與華人各方言群的職業分類有密切關聯。泰國華人商人中,由於潮州人取得多數利潤較高的工商業(如碾米業、房地產、紗布、西方貨品的進口

⁴ 張維安與李美賢訪問朱拉隆宮大學中國研究中心楊作爲教授訪談紀錄,2004.08.10。

⁵ 豐順縣位於廣東省東部,梅州市南端。

與典當業)和承包權,因此,社會地位最高。福建人由於在商業上也頗出人頭地,特別是掌握了茶業的運銷,其社會地位僅次於潮州人。廣東人的社會地位排列第三。他們在碾米廠和伐木廠方面也佔一席之地,但更重要的是他們經營大多數的五金和機器店,並掌握了建築業。此外,他們也經營絲綢業,以及大多數的旅店和酒樓。

客家人和海南人則幾乎沒有在較高階層的職業中出現,在十九世紀,他們一般的社會地位較低是事實。客家人多從事小商業,尤其是雜貨銷售。他們也從事次要的工藝,如銀匠、皮匠和縫衣匠、徒手工人、小販和理髮師。海南人則為手鋸工人、蔬菜園工人、漁夫、侍者、咖啡店主人;少數則為苦力、礦工和挑販。他們是閩越五幫人中最窮的人(李恩涵 2003:387-390)。

不過早期的現象,到近日已有很大的變化。一些泰國客家人,已在政治經濟領域飛黃騰達,已很難再根據其方言群屬性,來定位其社會地位。6例如,目前泰國的銀行界領袖,多為客家人;所經營的銀行包括幾個具有很大影響力的泰華農民銀行、京華銀行、盤谷銀行等。在政治方面,有許多重要的政府職位,也由具有客家血統的人出任。如,副國務院長Pichai;總理塔信;1995-1997 任曼谷市長的劉均河等。

(二) 客家會館的功能分析

一般而言,泰國社團組織繁多,組織面非常廣,在都市、府縣,甚至各街道都有。這些社團是按地緣、血緣、同業、慈善、宗教、神廟、學術、新聞、校友等性質組成。林林總總,應有盡有。而潮州人在泰國華人組織的社團中,佔有極重要的地位。不過,泰國華人之社團,較有規模者,僅有曼谷一地。泰國客家會館的成立,與其他泰國的華人社團的成立,其背景與意義是類似的。當年由於不同的原因理由,移民至泰,「旅居異國,人地生疏,寄目無親,艱苦奮鬥,白手興家」,「為了生存,保護自身和同鄉親,宗親的利益,聯絡感情,發展福利,救災恤難,只有組織起來。」(徐仲熙 2002:107)其社團組織:如,會館、同鄉會、宗親會等,乃是同鄉、宗族之社會福利及互助社團組織(徐仲熙 2002:7),其職能「是防衛性的,即保護他們自己同鄉的利益。」(徐仲熙 2002:7)例如,楊作為教授指出,客家會館在歷史上曾扮演的角色,最初始照顧鄉親的「病」與「死」(人最怕「病沒人理/醫;死沒人葬」;後來開辦學校

⁶ 根據張維安與李美賢在曼谷進行的訪談資料,2004.08.10-13。

以及醫院。7

客家會館如同其他社團對泰華社會作出的貢獻,依據徐仲熙的整理,主要有以下各項(徐仲熙 2002:119-123):

(1) 聯歡聚會, 聯絡感情

大多數社團均有常年或常月聚餐聯歡活動。以豐順會館為例,會館常執委會,每年舉行年度的新年聯歡活動,經常筵開數十桌。唱客家山歌等,是經常有的餘與節目,「嘹喨的歌聲,獲得陣陣掌聲,宴會上斛光交錯,歡樂融融,鄉情濃郁。」(徐仲熙 2002:119)此外,每年還有由豐順會館永遠名譽主席、名譽主席作東,設宴的新年團拜活動。為方便大家參加不影響春節的放假旅遊,此活動於元宵節前後舉行。

不過,類似的聯誼活動及其活動內容,端視各會館或社團的經濟能力。泰國豐順會館,由於人力多,財力雄厚,因此,較有活動力;另外,如大埔會館,人力單薄,經費較少,會館功能較屬於慈善救濟的性質,如去世、結婚、喜慶時「慰問」、「幫幫忙」;「鄉親」這樣的觀念,並沒有深植在泰國大埔客家的意識;來參加的一般都會問「對我有什麼好處?」8

(2) 救災恤難,關懷災民

當有水災、旱災、風災、火災、和地震等災害發生,導致財產嚴重損失, 人命嚴重傷亡時,不分國內外,不分地區之遠近,社團即發起賑災活動。

(3) 與學育才,獎助學金

泰國華人移民泰國前,大多數為文盲或半文盲,深感學識的重要。為促進培養人才及互助貧困學生得以繼續完成學業,泰國絕大多數華人社團,均創辦有獎助學基金會,「以鼓勵學子之進取心,學好真本領,造福人群,照顧家境清貧子弟,能繼續完成學業。」(徐仲熙 2002:122)以豐順會館為例,該會館自1984年至1992年發放的獎助學金共3,337,200銖(約合新台幣2,800,000),受惠學生2633人(泰國豐順會館:376);以2001年度言,發放885,800銖,受惠學生共523名(新中原日報 2001.11.01,版8)。

大埔會館的情形,更引人深思。大埔會館的經費,包括獎學金,全靠會館 理事提供,理事多為老一輩,當然希望藉由獎學金的提供,讓這些獎學金受惠 者--年輕的學生,能多接觸會館,未來甚至可以接管會館。但是,會館的活動

⁷ 張維安與李美賢訪問朱拉隆宮大學中國研究中心楊作爲教授訪談紀錄,2004.08.10。

⁸ 張維安與李美賢訪談曼谷大埔會館總幹事何雅武,2004.08.11。

「年輕人不願意來,都是年紀大的參加」9,因此,與會館本身希望獎助學金期 望能達到的「承傳」的功效,仍有差距。

(4) 贈醫施藥,服務病黎

為了對貧病同鄉,濟助醫藥。有些會館也創立醫院,提供醫療方面的幫助。

(5) 創辦義山,終有所安

承襲中國的傳統風俗習慣,早期華人社會多採土葬,不同於泰國的火葬風俗。因此,大多社團均創辦義山(在泰國稱為「山莊」),使終有所安。初期連在曼谷市區內均有義山、墳場存在。晚近因城市發展的需要,當地政府要求市內墳場必須遷移,泰華社會人士也隨著社會潮流的趨向,漸採火化。但是,遠離曼谷市區,各宗祠仍有自己的「山莊」。10

泰國客屬總會,如其他的會館,屬於地緣性的組織。成立於1928年11月 21日。泰國客屬總會宗旨,明載於章程「第三條,(甲)本會聯絡客屬同僑情 誼,維持工商業生計,謀本屬之公共福利為宗旨;(乙)本會為扶助貧苦病人 免費診治,必要時得設公立醫院。」

總會下附設有:是隆、谷莊、崇正、贊化四座山莊;進德學校和「亞洲客屬商學院」;三奶、呂帝、漢王、本頭公、關帝、觀音宮六座神廟;崇正醫院; 另設有獎助學金和敬老基金會。

以泰國「豐順會館」為例,該會館位於泰京萬界區沙攀庫,由豐邑華僑捐資,於1970年創建。會館成立的宗旨:團結鄉親、聯絡鄉誼、贊助公益、濟困扶危(泰國豐順會館1997:7)。該會館於1996年進行重建,為一現代化的九層樓建築。

一個值得注意的現象是,在會館工作或出入會館的人,多數是年紀較大的。而在宗祠此現象更為顯明。一位受訪者說,「閒人才來宗祠,聊天。」¹¹(不過,即使是閒人,幾乎清一色是男人,「在泰國,女人在家煮飯,帶小孩;拜佛女人才來(宗祠)。」這樣的「危機」和馬來西亞的情形極為相似。

⁹ 張維安與李美賢訪談曼谷大埔會館總幹事何雅武,2004.08.11。

¹⁰ 張維安與李美賢於泰國Kanchanaburi吳氏宗祠、陳氏宗祠觀察紀錄,2004.08.12。

¹¹ 張維安與李美賢於泰國Kanchanaburi吳氏宗祠的訪談紀錄,2004.08.12。

(三) 泰國客家文化與認同

關於泰國的客家文化,以客家飲食文化為例,依據實際的訪談經驗,並沒有一套大家一致認同的客家菜。釀豆腐、炒粄條、粄條、鹹菜、梅乾扣肉等是較常聽到的菜餚。不過,在泰國請客或喜宴較常吃的是潮州菜。12

在宗教信仰方面,一般而言,沒有分什麼泰人的神,客家人的神,潮州人的神。例如,「大峰公」以慈善為事業,人人拜。¹³元宵、清明、五月節、中秋、冬至都會拜觀音娘、拜祖宗(宗祠)。另外,也拜本頭公、關公。不過,這些一般華人都拜,不是只有客家人拜。另外,祖先牌位旁邊沒有別的神,客家這樣,其他華人也這樣。¹⁴

華人經由婚姻、教育與服公職而融入泰國社會並被同化,明顯地會沖淡他們對中國的認同。15 楊作為教授以「你中有我,我中有你」16來形容泰國華人在泰國社會的情境。Dr. Supang則認為,泰國華人認同是受國家壓力而造成。

有趣的是,即便與泰人通婚的現象在泰國華人中已是一個非常普遍的現象,然而,華人仍自稱為「唐人」,稱泰族人為「番人」;而且對泰人仍有相當深的負面的刻板印象,如「番人不好;番人不明理;唐人長幼有序,有禮教」,如果華人家庭的小孩要與「番人」結婚,「一般都反對」17。

40、50年前,華人之間的族群界線還非常明顯,一般都是客家人和客家人 結婚,潮州人和潮州人結婚;後來的人,也不太知道自己是什麼人,族群界線 模糊了,各族群間通婚的現象就多增加了。18

「現在小孩會聽不會說,客家話一般都流失了,『泰話』是主流,除非家庭 非常嚴格要求」19。對於客家話的流失(一般除了年紀較大者之外,年輕一代 50歲以下的幾乎已沒有人會講客家話),一般的反應是無奈而消極的。「沒辦 法,沒學校教。要教,要有課本、師資、中文學校。一個星期補習一兩個小時 沒有用」。20即便現在想在泰國宣傳客家話,「在泰國很難,能學普通話就不錯

¹² 張維安與李美賢訪談曼谷豐順會館副總幹事徐位營(仲熙),2004.08.11。

¹³ 張維安與李美賢訪問朱拉降宮大學中國研究中心楊作爲教授訪談紀錄,2004.08.10。

¹⁴ 張維安與李美賢訪談曼谷豐順會館副總幹事徐位營(仲熙),2004.08.11。

¹⁵ Anusorn Limrananee的評論(Supang Chantavanich 1998)。

¹⁶ 張維安與李美賢訪問朱拉隆宮大學中國研究中心楊作爲教授訪談紀錄,2004.08.10

¹⁷ 張維安與李美賢於泰國Kanchanaburi吳氏宗祠的訪談紀錄,2004.08.12。

¹⁸ 張維安與李美賢訪談曼谷大埔會館總幹事何雅武,2004.08.11。

¹⁹ 張維安與李美賢訪談曼谷豐順會館副總幹事徐位營(仲熙),2004.08.11。

²⁰ 張維安與李美腎於泰國Kanchanaburi吳氏宗祠的訪談紀錄。2004.08.12。

了,客家話太難了,沒有那樣的環境。」²¹「豐順縣只剩下『地名』,第二代可 聽不可以說、第三代不會聽不會說;自己是不是客家人也無所謂。」²²

泰國客家人的認同順序:首先認為自己是泰國人華裔泰人;其次認為自己 是華人;再其次才會說是客家人。²³換言之,客家人的認同或說「客家意識」, 並沒有非常的強烈,且隨著世代逐漸的弱化中。依據張維安李美賢的訪談資料, 似乎也沒有會館積極推動客家文化的相關活動。

六、汶來的客家會館

(一)歷史背景

汶萊是位於婆羅洲島西北方,左右為馬來西亞的沙巴跟砂勞越州所夾,國土一分為二,走陸路從西邊的馬來奕縣 (Belait)到東邊的淡武弄縣 (Temburong),必須出境經過砂勞越的 Lawas 省,再從那裡進入自己的國境,形成一個有趣的景像。

汶萊總人口大約在35萬左右,其中馬來人及其他的土著族包括Kedayan, Tutong, Belait, Bisaya, Dusun以及Murut就佔了近70%以上,華人有五萬左右,約佔總人口的百分之十五(請參考表3、汶萊的華人人口及其所佔總人口比例)。華人曾經在十八世紀時聚集在汶萊河河口,種植胡椒,不過後來很多華人受到西婆羅洲金礦的吸引,而大量轉移到現在的西加里曼丹一帶。如果這項傳言是正確的,則我們可以肯定的說,當時這些華人椒農幾乎都是客家人。到了1810年,尚有3萬名華人在汶萊以及北婆羅洲種植胡椒,後來可能是英國殖民者的到來,而使得其中有些人移居到新開發的砂勞越地區。因此,1900年初,只剩下七百名華人留在汶萊。

英國總督於1906年正式在汶萊成立,又開始吸引華人從中國東南、香港、馬來亞、新加坡、砂勞越或納閩島(Labuan)移入汶萊。1929年英國人在那威(Labi)地區發現了第一個油田,華人開始在這裡聚集。那威後來也成為客家人聚集的地方(Haji Muhammad Hadi bin Abdullah 1999: 208)。

²¹ 張維安與李美賢訪談曼谷大埔會館總幹事何雅武 2004.08.11。

²² 張維安與李美賢訪談曼谷豐順會館副總幹事徐位營(仲熙),2004.08.11。

²³ 張維安與李美賢訪談曼谷豐順會館副總幹事徐位營(仲熙),2004.08.11。

年代	1911	1921	1931	1947	1960	1971	1981	1991	2001
總人口	30000	25500	30100	40657	83877	136256	192832	260482	343650
華人人口	736	1423	2683	8300	21795	31925	39461	40621	51547
比例	2.4	5.5	8.9	20.4	26.0	23.4	20.5	15.6	14.9

表3、華人人口及其佔汶萊總人口比例24

汶萊華人中以祖籍福建金門為主,金門人(絕大多數是小金門人)約佔華人總人口的80%,他們多經商,分布在首都及其周圍地方,Bandar Seri Begawan有金門人的第二故鄉之稱。這些金門籍華人在商業、保險業以及金融業方面非常活躍。汶萊金門人從事雜貨業者也很多,大多屬於家族經營的傳統雜貨店、迷你超市等,佔了當地市場的50%。25其他的行業包括餐飲、貿易、旅遊、金融保險、醫療、運輸等。在製造業方面,則以電子電器以及機器儀器的製造比較多。另外還有一些華人從事建築業、礦業跟運輸業。

如前所述,汶萊華人人口大量的增加乃拜石油工業之賜。1929 年,馬來奕縣發現了可觀的石油蘊藏量,英國蜆殼石油公司(Shell)乃從砂勞越等地方引進大量技術工人,開發油田,這些石油技工很多都是廣府人。客家人則在馬來奕縣石油開採而繁榮後,陸續遷入,定居在那威和雙溪嶺(Sungei Liang)兩地,客家人以務農為主。這些客家人可能是由砂勞越移居過去的,有的則來自新加坡,經納閩島的海路進來汶萊。馬來奕縣是汶萊經濟開發的頭一個地區,也是最早的華人聚落之地區。曾如一位研究者指出:「從奕縣早期的血緣及地緣組織的成立,反映出當時候華人移居該縣的數量,這包括華人機械公會、客屬公會、海南公會、福州公會及廣惠肇公會的成立等」(林長南 2001b)。可見當地華人乃是由佔少數的方言群所構成,包括客家、海南、福州以及廣府人等,其中客家人約有4,000人左右,佔了所有華人人口的10%。

在汶萊的客家人中,以揭西(河婆)、大埔、保安以及五華的客家人居多, 梅縣等其他的客家人就很少。根據客屬公會會員的籍貫,可以發現類似這樣的 分布情形(請參考表 4、汶萊客屬公會會員籍貫一覽表):其中以務農的河婆客

²⁴ 其中 1947 至 1991 年的華人人口及其百分比乃參考Bahagian Perangkaan, Unit Perancang Ekonomi, Kementerian Kewangan (1993:10)。

^{25 「}最早經營百貨公司者爲林國沛開創第一百貨公司,稍后有劉錦國開設華和(Hua Ho)百貨商場,林長享開設長興超百貨商場,過後其他較具規模的百貨公司陸繼成立」。 參考林長南「經濟地位早已受肯定,華商對汶萊發展貢獻大」(林長南 2001a)。

家人最多,他們大多集中在那威與雙溪嶺一帶。根據蕭新煌與林開忠到那威的實地考察結果:那威的客家人多以種植水果如香蕉、木瓜和柑等果園為主,其中那威柑是當地的特產。原居在那威的客屬公會現任主席楊謙勝先生,經過多年的申請,終於獲得汶萊政府批准一塊佔地 50 公頃的土地,種植那威柑。楊先生總共種了約5千棵的柑,是當地數一數二的大果園(另外一位是金門人劉錦國先生的果園,也是以柑的種植為主)。楊先生的例子應該是汶萊河婆客家人從事種植經濟作物的典型,他的祖父輩過去都是以種植胡椒為主,直到他才改種柑桔。很顯然的,楊先生的事業還是跟土地有很密切的關係,其他的河婆客家人也一樣。

不像河婆客家人那樣靠土地維生,大埔客家人則散居在都市裡,有豐富經商經驗的大埔客家人,主要以城鎮的中小型商業貿易為主。據胡文彪指出:「鄉人在馬[Belait]詩[Seri Begawan]兩地,從事商業經營,大多以經營布賂、洋雜、衣服…一類的買賣,只昆和兄弟,經營五金生意,由於詩里亞[Seria]有龐大的油田公司,與之交往,頗有可為,旁及建築器材,供應建築店舖,房屋、修建、漆油、三合板一類貨物,生意可觀,最為突出的是,鍾拔卿海事工程為龐大機構,從事海上建造抽油台架,看管台架,據謂:乃東南亞從事此種行業之一,聞此種機構僅有三處。除馬來奕外,尚有納閩及印尼耶加達,由此可見一斑。」(胡文彪 1992:122)

除了以上的行業,汶萊的大埔人也從事其他的事業,比如當時大埔人「經營中西藥材店的,也僅有馬來奕的華安和恆益號、詩里亞的濟民藥行。為應時代需要,也開設電器之物與風扇、雪櫃……此為近代電汽化時代,民間所需;從事建築,修造行業的惟鍾國豪」(胡文彪 1992:122)。對照起來,大埔與河婆客家人的差異,誠如客屬公會第一副主席蔡仔運先生用了很傳神的一句話來形容不同客家人在汶萊的狀況:「客家人比較窮,沒有大的企業家,但在客家人中大埔人又比河婆人來的好,河婆人拿鋤頭、擔屎;大埔人則多是財庫跟頭家」。這種客家人內部的差異並非汶萊的特殊現象,而是普存於東南亞的客家人之中。

那威客家先賢於 1947 年合力創辦了那威中華學校。目前這間學校雖然只有 40 幾位學生就讀,但它卻是那威地區客家子弟知識的搖籃。早期汶萊蘇丹政府 有提供學校津貼,經費不成問題,但是到了 1970 年代,政府開始實施國家教育 政策,強化國語教育,中華學校董事乃退出政府津貼名單,成為由華社籌辦經 費的華校。中華學校並沒有客語的鄉土課程,反而強調華語的重要性,就跟東 南亞其他國家的華人少數民族一樣,華語成為團結所有不同祖籍華人的工具。

	詩里亞	馬來奕	雙溪嶺	那威	小計	百分比
陸豐	2	4			6	2.3
五華	4	10			14	5.4
蕉嶺	2				2	0.8
大埔	18	27		1	46	17.8
東莞	3	5			8	3.1
保安	9	26	1		36	13.9
揭西	41	18	23	12	94	36.4
新安	6	3			9	3.5
惠陽	4				4	1.6
惠洲	2	2		2	6	2.3
普寧	1				1	0.4
梅縣	3	3		1	7	2.7
紫金	3	4			7	2.7
鶴山	1				1	0.4
興安	1				1	0.4
江西		1			1	0.4
開平		1			1	0.4
豐順		2			2	0.8
永定		2			2	0.8
興寧		1			1	0.4
惠來	1	4			5	1.9
博羅		3			3	1.2
梅林		1			1	0.4
ti /= 010 /: ^	101	117	24	16	258*	100

表 4、汶萊客屬公會會員籍貫一覽表

但是,就像許多受訪的客家人士告訴我們的,他們並沒有客語流逝的危機, 雖然正規的教育中並沒有「母語」的課程,但是在家庭及週遭的環境裡,「母語」 的使用卻是很頻繁的事情。誠如蔡仔運先生談到他第一次到中國探親時,中國 的親人都很訝異他能夠說一口流利的河婆話,有人甚至認為他應該是說番話才 對,因為他的祖先過番到番鬼居住的地方。這說明了那威當地的客家話尚不至 於有消失的立即危機。相反的,居住在多元族群與多籍貫雜處的汶萊,就如在

^{*}在 318 名會員中,有 56 名籍貫不明,4 個籍貫為福州(2)、福建(1)和汕頭(1)。資料來源:筆者整理自「會員通訊錄」,汶萊客屬公會特刊編輯委員會(2000:117-129)。

很多東南亞的城鎮中,客家人(或其他籍貫的華人)通常是/不得不是多聲帶的:很多客家人不只會講客家話,他們還因為環境的需要(如生意往來、不同籍貫男女間的通婚、朋友交往等)而發展出對其他語言的掌握能力。

廣惠互助社署理主席葉文清先生就是一個活生生的例子,據他指出他本人 是客家人,所以客語對他是沒有問題,他太太是福州人,所以他對於福州話也 能夠掌握,但他本身有很多金門以及海南朋友,所以這兩種語言他也沒有問題。 類似他這樣多聲帶的華人在汶萊比比皆是。這可能是汶萊,甚至整個東南亞華 人社會中的普遍現象,因為這些華人移民大多不分祖籍雜處在同一個市鎮中, 多聲帶是他們適應多元族群/文化生活的最佳工具。

(二) 客家會館的功能分析

作為華人中少數族群的客家人,出於對「聯絡感情、共謀同鄉福利、增加團結、發楊互助精神」之需要,遂於1960年春天倡議,並隨後發起籌備公會的大會,而於同年10月19日在馬來奕正式宣告成立「汶萊客屬公會(Hakka Community Association of Brunei Darussalam)」,並在首都、那威、以及雙溪嶺設立分會,廣招會員。創會時的會員曾經高達600餘人,成為當時最有規模的公會(饒尚東2000:9)。根據蔡仔運先生的報告,由於1980-90年代,加拿大、澳洲等國放寬移民政策,使得很多汶萊華人包括客家人,紛紛再移居到國外(remigration)。這一波的移民潮,造成客屬公會(其他公會也一樣)從600多人的中型社團降為只有200多會員的小型社團,目前該公會維持在326個會員的水平。

除了再移民潮的影響外,汶萊華人家庭普遍上生育小孩的數量下降也是造成社團成員減少的一個重要的因素。蔡先生指出他那一輩兄弟姊妹有8人,到了他的時候只生5個小孩。所以,生育率的下降也是造成公會會員人數普遍停滯甚或下降的一個原因。

1972年,客屬公會終於購置了屬於自己的會所,公會也在 Pandang Tujuh 地區買了雙層店屋,樓上辦公室,樓下店屋都可以出租,每個月有 2000 汶幣的 收入(汶幣兑台幣為 1:20)。會所這邊的樓上也出租給外人當辦公使用,租金是 每個月 850 汶幣。

與新加波、馬來西亞、以及其他東南亞國家的華人社團不同的是,汶萊的華人地緣/血緣社團都沒有自己的墓園或義山。這裡的墓園由一個慈善社統一

處理,所以一般社團並無法從墓園中獲利,而很多的新、馬華人社團則是靠出租墓園來維持其開銷。公會利用這些租金以及會員的月捐(60歲以上免費),就可以舉辦各種活動如歌唱比賽、聚餐、運動會、互助金、獎學金發放等。但是最令這些社團負責人擔憂的還是無法吸引到年輕人來參加公會的活動,恐有領導層斷層之虞。

除了客屬公會外,汶萊的大埔客家人還成立了大埔同鄉會。早期的大埔同鄉大多來自砂勞越的美里(Miri)地區,所以早在1953年11月1日,大埔客家人即在美里成立了同鄉會,那些在汶萊工作和經商的大埔鄉親也加入成為會員,並在1955年於汶萊設有互助部分會。當時公會每年都會在美里舉辦週年慶紀念會,汶萊境內的大埔鄉親不辭辛勞地自各處前來美里,參加盛會。

1963年,砂勞越與馬來半島共同組成了馬來西亞,而汶萊王國則保留了它的英國殖民地之身份。結果,汶萊境內的大埔客家人雖然失去了美里的大埔同鄉會會員身份,但仍保留互助會的會員資格。

1975年,由於美里大埔同鄉互助會上,汶萊的大埔代表對於美里母會疏於 照顧境內的同鄉而展開辯論,結果母會答應每年提撥 100 元作為汶萊大埔同鄉 辦理就地春祭的香燭紙寶費用。這種分家的結果,使得汶萊的大埔鄉親咸認為, 他們應該成立自己的同鄉會,於是在 1977年正式註冊為一個新團體,並於 1981 年購置大埔同鄉會的會所(陳立賢 2000:118-120;謝鴻發 2000:39)。26

不論是客屬公會或大埔同鄉會,其所扮演的社會功能是最顯著的。誠如在成立公會或同鄉會之初,它提供鄉親會員婚喪喜慶的互助功能,尤其是在喪事上所提供的服務最為周全。誠如客屬公會章程中所強調的:「本會以聯絡屬人情感發揚客家精神,增進互助合作,共謀屬人福利為宗旨」,在此精神下,客屬公會設立了互助組織條例,組織治喪委員會處理會員的死亡、協助老弱殘廢的會員、頒發會員子女獎助學金等。27

在汶萊,華人或客家人所扮演的角色可以說是微乎其微,這當然跟汶萊的整體政治情況有很大的關係。汶萊似乎是一個「沒有政治」的國家(這裡所謂的政治是指我們一般人所熟悉的政黨、選舉等),汶萊的君主立憲裡,蘇丹就是一切,蘇丹及其家族的婚喪喜慶就是汶萊政治的一切。雖然晚近有些華人被蘇

 ²⁶ 參考饒尚東,「大眾結同心,埔民聯鄉誼-汶萊大埔同鄉會簡史與活動」(2000:46)。
27 「汶萊邦客屬公會章程」(汶萊客屬公會特刊編輯委員會 2000:13)以及,「客屬公會互助組織條例」(汶萊客屬公會特刊編輯委員會 2000:16)。

丹封為宮廷大臣 (Pehin 或丕顯),但是大多數是在商業上很成功的金門人後裔,客家人除了少數人,在商業上並沒有形成集團或大企業,還差了金門人一大截。如果說蘇丹及其家族的婚喪喜慶就是汶萊一切的政治的話,那麼個別的華人在這樣的政治中,其實也只能透過財富的誇示來競爭與參與。但是對於公會而言,參與汶萊皇族的婚喪喜慶顯然已經成為華人用以表示對汶萊「國家和元首的不二效忠」之方式 (饒尚東 2000:11)。

文化上,汶萊的客屬團體主要是以舞蹈(採茶舞)、歌唱(包括山歌)、美食(釀豆腐、芋頭扣肉、菜粄與算盤子等)等活動為主,對於客家語言、文學、音樂以及衣服或建築型式等就很少被提及。誠如我們在前面提到的,汶萊客家人對於消失中的客家語言以及文化並沒有感到特別的憂慮,甚至也沒有意識到那是一個問題。對汶萊的客家人而言,客家認同顯然並非以語言、文化等特徵來界定的,而是個人的「祖籍」或「祖先來源地」決定了何者為客家何者不是。但是客家的認同在汶萊,甚或東南亞其他地區,只有在相對於華人的其他亞族群認同(sub-ethnic identities)如福建、廣府、海南等認同時才有意義。

因此,我們可以看到在這些地方的華人方言群,儘管一些會館領導層深覺 他們本身的經費來源非常的不穩定,但是似乎每一個鄉團都擁有自己所屬的會 所,即便在馬來奕縣有五屬鄉團聯誼會這個非正式的組織,但並沒有意圖將所 有的資源合而為一,形成一個涵蓋多個華人亞族群的更大的團體,以節省許多 重複的開支,並展現出華人大團結的企圖。這其中的原因可能就是每一個鄉團 的成立與存在,都象徵著歷史上殘存下來的亞族群認同,這種認同就如同研究 族群的學者所標示的,是由一種最初始的情感 (primordial sentiment) 所構成 的。

但是這並非說華人的認同就不重要,其實更大的華人認同是在面對汶萊的主流社會時才變得有意義的。廣惠互助社在這方面就展現出跟一般鄉團不太一樣的活動本質:比如到公園清潔活動、中央醫院捐血活動、探視老人福利中心的老人家、保護瀕臨絕種動物活動等,這些都是跨籍貫的(它接受任何籍貫的華人之加入),有的甚至跨越華人界限而進入主流社會。雖然那只是起步,但是卻可以看得出來,除了華人商會(如中華總商會)那種以商業利益為中心的華人組織外,互助社應該是非營利的跨籍貫組織之典型了,雖然它還保留了廣惠這樣的地緣性組織的歷史字眼,但在會員與活動上,它已經超脫了固有的,比較狹隘的鄉親、地緣血緣觀念,而朝向一個更大的華人認同逼近。或許這是汶

萊華人認同發展的寫照,人們最終可能會將最後的地緣血緣觀念放棄掉,而本 土化為汶萊的非營利組織,到那個時候,汶萊的社會/國家認同將成為最重要 的指標。

七、越南胡志明市客家崇正總會28

(一)歷史背景

原名西貢的胡志明市,自 1975 年被越南共產黨解放以後,和越南其他地方一樣,改行社會主義制度。當地目前雖有許多台商前往投資,但經貿以外,台越雙方來往有限,彼此聯繫不多,認識更少。我國雖在胡志明市設有「台北文化辦事處」,但因政治社會制度不同及微妙的國際關係使然,解放迄今,華裔與台商在胡志明市當地行事均極謹慎低調。范振乾拜訪當地華裔人士,對方在比較對照和說明各項事務時,「解放」一詞成為最普遍的用語,顯見其影響之深。

越南全國土地面積為 33 萬 1,124 平方公里,人口有 7,920 餘萬人,最新之平均國民所得美金 410 元,15 歲以下人口佔全國人口之 33.4%,70%的勞力受雇於農業,工業雇用勞力僅 13%,服務業則為 17%,都市人口佔 24.5%(The Economist 2004: 226)。解放前後,胡志明市一直是越南境內最主要的經濟中心,就經濟面而言,城鄉差距甚大。

在胡志明市停留期間,無論在市區或市郊,令人印象最深刻的是機車人潮 與街道路樹。一方面,機車蜂擁而至的景象,和 30 年前之高雄市前鎮加工出口 區相似。雖然車潮洶湧無比,但卻感覺得到當地人旺盛的生命力與拼勁。筆者 相信,可以預期二十年後的胡志明市,其繁榮景象必定十分可觀。另方面,大 體而言,法國殖民時期留下來的成排筆直的高大路樹,至今保護得相當完好, 特別是在舊市區,一片綠意盎然,予人印象深刻。

在訪談胡志明市客家崇正總會的過程中,曾讀到一份越南當局「華人工作 小組」²⁹ 有關胡志明市客家社區(Hakka Community)的最新資料,依據該

²⁸ 當地原有客家會館,爲隸屬崇正總會的一個單位,但考察早期的西貢或解放後的胡志明市客裔社團組織時,均以崇正總會爲對象。「復組」後當地客裔社團組織仍是崇正總會。「客家會館」依舊只是崇正總會內的一個附屬單位,新建的會館館舍,比較像一個「聚會所」,筆者謹誌。

²⁹ 華人工作小組是越南解放後,由一群在解放前,爲北越共黨政府在南越工作的華裔 地下工作人員,在 1975 年南越解放以後,解放政府當局將他們組織起來,專門負責管 理華人事務的單位。

資料內容,將當地的「崇正總會」組織沿革與客家社區情況,扼要析述如下:

1. 越南崇正總會已成左一百四十餘年

因「解放」後的種種原因,致使胡志明市崇正總會過去的歷史資料,大都遺失或燒毀,無法詳述。究竟全越南有多少客裔人口,以及胡志明市還有多少客裔人口,迄今仍無可信之數字。客裔耆老鄭環生告訴筆者,據他從「復組」30後崇正總會、崇正會館、崇正慈善會的相關活動,以及與鄉親接觸的印象,他推估胡志明市可能還有4至5萬客裔人口,約佔越南華裔人口的5%。31崇正總會執事人員則告知筆者,沒有可參考之數字。

2. 從客幫到客家崇正總會

越南華僑之有「幫」制,最初是因越南阮朝嘉隆皇 1814 年勒令,及明命皇 1834 年之勒令,旨准每幫之華僑設一幫長,32由商人選出,經當局批准,賦予 責任。幫之設立,在於「傳達政令、代收賦稅、調解幫民糾紛」,為越南政府「以 華制華」之管理工具。

法國於 1859 年 2 月 17 日統治西貢後,仍沿舊制來管理華僑。1871 年 10 月 15 日,法國政府下令,華僑在西貢登陸者,必須加入某一「幫」。當時華僑共分廣肇、福建、福州、客家、海南、潮州、瓊州等七幫。

1874年11月24日,法國政府在西貢設立移民局,管理華人進出與居住事宜。1885年1月23日,法國政府命令福州幫併入福建幫,瓊州幫併入海南幫。

^{30「}復組」指的是,自1975年解放後被禁止或解散之所有民間社團,1989年底起,越南政府基於國際形勢與經濟發展需要,在國家指導下,允許民間社團重新組織活動的一種狀態,崇正總會就是1989年12月「復組」的,理事會屆期與理事長任期全部從第一屆、第一任重新起算。曾是崇正總會職員的鄭環生先生告知筆者,解放前的崇正總會,比較像是有錢人的俱樂部,一般客裔並未參加該會。故解放時,崇正總會被共黨政府完全沒收,而其原有資料檔案亦在解放前全部燒毀。1989年「復組」後,崇正總會開始普羅化,一般人也可參加活動。

³¹ 越南華裔人口約有 100 萬,在全越南人口 7,900 餘萬人中不足 1.3%。80%的華人住在胡志明市,故客裔華人約佔全部華裔人口的 5%以下,佔胡志明市華裔人口的 6%左右。參閱戴秀琴「越南華人掀學華文熱潮」(2001)。關於越南的華人數目,另一位在解放前抵越,已在當地落地生根 33 年的巫姓客裔告訴筆者,據他所知,解放前南越全國人口 3000 餘萬人,華裔有 300 餘萬,約佔 10%。解放前夕,擁有經濟資源與商業勢力的華裔大都已遷離南越,解放後南越只剩下 50 萬左右的華裔。

³² 幫是由地緣、血緣、業緣、或語言組成的社群,是東南亞地區的當地政府,拿來針對華人進行社會控制的組織。有些則轉變成會館形式。

不屬廣肇幫、福建幫、海南幫、潮州幫之中國其他個省份人民移居西貢者,全歸「客家幫」管理。惟中國其他各省在西貢之僑民,人數十分有限。

客幫後來發展成「崇正總會」,擁有固定會址與辦公場所,並訂立規章,用以規範內部行事及人事更迭,但其工具性質依舊。為了照顧客裔的生老病死與子女教育,崇正總會先後成立崇正醫院、崇正小學、崇正中學、崇正體育會、崇正群賓會館、崇正群旅社(負責喪葬事宜)、崇正義山(即客裔之墳塚)等附屬組織,並有「嘗業」收益,可挹注支出。雖然其發展過程並不順利,但卻一直是南越當地照顧與穩定客裔僑民的重要力量,也是南越當局與客裔僑民之間重要的聯繫橋樑。

1975年,南越被北越共黨政權解放以後,原屬南越政府管控的崇正總會及其所有附屬組織、建物、及嘗業,全被解放政府沒收充公,會內一切活動亦遭禁止。

3. 「復組」後的崇正總會「工具性」與「橋樑」功能依舊

1989年5月,胡志明市當地政府准許「復組」後的崇正總會恢復運作。同年12月,當地政府並撥還原「崇正體育會」,做為新的「崇正總會」辦公場所(會址是胡志明市第五郡第一坊阮鷹街門牌676號)。由客裔所屬原鄉籍貫之各縣推派55位代表,組成理監事會,選出會長與副會長,每兩年改選一次,連選得連任一次。這些縣分包括大埔、與寧、惠東寶、梅縣、紫金、揭西、五華、欽廉、清遠、饒平、豐順、花縣等。會長之下設有財政、稽核、文書、總務、福利、交際、康樂等七組。

復組後的崇正總會,其組織功能之本質與過去相同。但卻是百事待舉,既無基金,亦無財產,且乏挹注財源之路,僅靠理監事與顧問團有限的月捐與熱心人士的捐獻,維持日常所需,財政十分困難。但仍努力勸募款項,逐步推動歲末濟貧、獎助學金與康樂活動。

崇正總會第三屆會長尤賜和(即尤凱成),倡議覓地建立公祠,得到客裔鄉 親支持,集資購得4000平方公尺土地,捐獻給崇正總會,作為永久公產,並與 建「客家公祠」。

該地座落於胡志明市第八郡第十六坊張廷會街門牌 17 號。公祠於 1999 年 6 月動工興建,同年 9 月落成。次(2000)年 5 月,第六屆會長張世豪再集資 興建觀音閣(後改名為崇正慈善會),2001年 9 月完工。此為兩層樓建築,二 樓是奉祀觀音普薩的「觀音廟」(供奉「千手觀音」),一樓則為「崇正會館」, 會館正前方有高達5公尺之觀音普薩立姿塑像,供客裔及其他華裔與越南民眾 公同膜拜祈福。

第三屆理事會除興建公祠及觀音閣之外,亦開始舉辦首期獎學金,共 108 人得獎,第四屆 280 餘人得獎。助學金亦從 28 人逐年增至 75 人。

復組後現有的崇正總會轄下有崇正公祠、崇正慈善會(含觀音廟及崇正會館)、及政府撥還的「舊邑群賓會館」。作為重新凝聚越南客裔向心力,爭取其認同的中心。

復組後的崇正總會歷屆會長是,首屆徐國斌、二屆羅浩源、三屆尤賜和(即 尤凱成)、四、五屆詹志榮、六屆張世豪、七屆郭鴻才(2002--4,但任內過世, 改由李思達繼任)。

(二) 客裔的客家認同

1975年越共解放西貢之前幾年,原來掌握當地主要經濟資源或商業勢力的華人,包括客裔華人,有辦法的,大部分都已陸續出走;即使一般平民,也都想盡辦法離開越南。或舉家遷離,或將子女與財物送走,因而在1975年前後一年間出現大量難民船在南中國海漂流的歷史畫面。此一現象所反映的是,1975年之前,當時南、北越之間政治面的慘烈對抗,與雙方政治經濟制度、意識型態、以及價值觀之間的巨大差異,在原「南越」人民心中造成極度的不安與恐懼。

據訪談所知,解放後當地政府的政治、社會控制,與教育、文化政策,使得留下來的當地人,特別是華裔,在解放後最初一兩年,幾乎都將未送走的文件、書籍、紀錄、或資料設法毀去;未處理的,也都繳交官府。這正是解放 30 年後的今天,筆者請求提供當地客裔菁英、社團或其他有助瞭解客裔的資料,對方無法提供的原因所在。這也是為什麼當筆者前往客家「崇正總會」訪問時,他們早年的出版品已經一無所有,看得到的只是最近幾年中國福建或廣東地區客家社團偶而寄贈的零星刊物而已,但未見有任何台灣方面的客家資訊。

胡志明市客家「崇正總會」的執事人員在談話中,都謹慎低調,顧左右而言他。當地客裔耆老也只能憑記憶所及,「選擇性」地訴說非常有限的事物。或許,台灣與越南當地,包括客家在內,需要更多的聯繫與交流,在互利互惠的基礎上,增進彼此的認識與瞭解。這是現實的國際政治、經濟、文化與社會問

題。

(三) 客語教學與客家認同

1975 解放後,原有崇正總會所屬崇正中、小學全被當地政府沒收充公,僅有的客語教學也被迫終止。惟 2001 年起,越南中央政府交付客家「崇正總會」新任務,辦理客裔青少年學習客語事務,並自 2002 年暑假開始上課。

胡志明市政府當局出資聘請客裔耆老李思達先生及鄭環生先生編寫客語教材,並請鄭先生利用長達3個月的暑假,借用原崇正小學教室,開班教授客語。

每週六日上課,每次2小時,每月至少8小時,完全免費。學生年紀約15-6歲,人數每年約有4班,每班20-40人不等。

越南政府何以有此作為?鄭先生說,越南政府為了避免漫漫長假,青少年閒散變壞,因此要客裔後生學習客語,這倒是很有意思的客語開課理由。

復組後的崇正總會近幾年也進行其他活動,如暑期書法班、歲末濟貧慰問 等活動,這對維繫客裔向心力與民族感情有一定的作用,使客家認同仍能維持 一定的力道。

僑居越南的客裔,人口相對少數,難免遭受許多不如意之事。故思念故鄉 的心情常要透過崇正總會的鄉親聯誼活動來抒解,客裔之間的互助需要也比其 他地方迫切。受訪的鄭環生老先生曾即席吟誦兩聯對子如下,說明當地客裔的 心境。

翹首望梅州遠隔關山每念異鄉為異客寄身於越國生疏人地好從鄉會洽鄉情 翹首望梅州梓念倍般同是天崖羈旅 吾僑居越島鄉情永洽何殊海外家園

在這樣的心境下,客裔保留有許多傳統客家民俗,他們依舊過春節、天穿 日、五月節(端午節)、七月半打齋(即普渡之意)、八月節(中秋節)、重陽節, 一樣稱清明掃墓為掛紙。春節要貼「門紅」(在胡志明市區,若見到門額貼有五 張「門紅」的,前往詢問,必是客家鄉親。)這使得辨認是否客裔多了一項指標。「五月節」及「七月半」仍要綁粽子。至今仍使用繁體中文 33,少部分人

³³ 新加坡、馬來西亞、及印尼等其他東南亞國家已於 10 餘年前,從政府開始,相繼採用簡體中文,據了解,這和越南曾經受到中國長期直接統治及當代的中越兩國關係有關。

信奉「三山國王」,絕大多數信仰觀音菩薩、拜關公34及媽祖等神明。住家內普 遍有龍神、門口有門神。

胡志明市的客裔,據當地客裔耆老告知,其生命禮俗和其中國原鄉大致相同。有錢人仍採土葬,一般都用火葬,這是受到經濟與環境條件的影響。大部分的客家菜名稱雖然相同,如薑絲大腸、梅乾扣肉,但其食材、樣式、及口味則與台灣及梅州地區大不相同。

(四) 客家崇正精神與公民權

崇正公祠籌建委員會主席「甲仙公司」總經理尤凱成,也是興建「客家慈善會」的主要贊助人,在「以現代眼光看興建崇正公祠的深遠意義」(尤凱成 2001)一文中說,

崇正公祠的興建是一項群策群力的社會性工程,因而也是一項具有本市(胡志明市)客家人特徵的文化工程,讓我們從這個角度來共同研討他所蘊含的文化意義。崇正公祠的興建業績充分體現了(客家)民族文化和傳統的偉大力量。(西貢解放日報 2001.09.25)

他在「現階段的崇正精神」一文中,更指出要以當代的公民觀,為崇正精神增添新內容,因為這是源遠流長的崇正精神的具體延伸。他的論證如下:

我客屬的崇正精神之所以能超越時間,與世並存,在於它能與時代相結合, 吸納時代的氣息。換句話說,每個新的歷史階段,皆賦予它新的時代意義。為 它的風貌勾勒出富時代性的奕奕神采。

既為國家公民,應具有公民精神。崇正會館所應做的、已經積極做的、並 將繼續做的公益事業,是我客屬鄉親實行公民權利義務的一種體現。參與救濟 天災、支持扶貧運動、建獻『情義屋』、『溫情屋』、響應『為窮人日』運動等, 絕不單純是『悲天憫人』的慈善行為。

從深一層意義上看,這是我鄉親盡了公民應盡的義務,積極參與發展經濟, 建設一個國富民強、公平與文明的社會的偉大事業的具體行動。我會館進行捐 獻成立獎學金、助學金,不僅僅是做公益,而且是參加發展教育、培育人才的

³⁴ 崇正總會所在即緊鄰關帝廟旁,關帝廟由崇正總會與義安會館以三七分帳方式共有 共管,崇正總會佔有三份,餘七份屬義安會館所有。信徒前往許願祈福時,買香是一 批人管帳,買金紙及添香油又是另一批人管帳,因此香客信士要經過兩道手續,才能 完成祈福許願儀式。

社會事業。是為國家的工業化和現代化做貢獻的積極表現。

當今,在世界經濟一體化的大趨勢下,為迎接發展機遇,應對嚴峻挑戰, 國家呼籲國內外投資。我會館應號召客屬鄉親發揮本身優勢,熱烈響應。並動 員海內外親友積極參與。這不但對國家的經濟發展起著重要作用,而且對本身 的營業發展也極有好處,是一個必然取得雙贏成果的作為(尤凱成 2002)。

上面這段話是尤凱成於 2002 年 4 月 20 日,以崇正總會名譽會長的身份, 對崇正精神的重新詮釋,用以期勉新任的第七屆理監事,積極任事。不過較為 突出的是,他提出了有別於世界其他地區客家崇正會領袖的觀點,值得重視。

尤凱成將客家人傳統的聯誼互助觀念及作為,賦予時代新意含,而且將它 和國家公民意識結合一起。其中固有其政治經濟考量,如呼籲客家鄉親運用個 人優勢,聯繫海外親友共同投資越南的工業化與現代化,使越南國富民強,建 立公平與文明的社會。但他將崇正精神之層次提昇,並擴大關照至居住國在面 對全球化趨勢下的工業化與現代化課題,這是值得肯定的。

從多重認同的角度來看,除了客裔的客家認同之外,也要同時以公民身份 認同居住國的國家。所以崇正總會頒發獎助學金的作為,就不再只是培養或扶 植優秀客家後生而已,而是站在為居住國發展教育、培育人才的社會事業的觀 點看問題,對當地社會採取積極參與的態度與作為,這應是散居世界各國客裔 今後應有的在地化觀念與行動。

(五) 綜合觀察

胡志明市是一個古老的城市,越南在歷史上也受到中國文化及法國文明很深的影響。但這個古老城市在 1975 年被共黨解放以來,統治當局便決心用羅馬拼音字與社會主義走出自己的路,塑造自己的風格。在這樣的政策堅定主導下,人數比例甚少的客裔華人想在當地繼續維持自己的傳統,事實上十分不易。

客家崇正總會,在本質上,雖然歷來是越南統治當局對客裔的社會控制工具,但無可否認的,長久以來它也是照顧與穩定當地客裔的主要力量。在胡志明市解放後,崇正總會及其長久經營的一切網絡資源全被沒收充公,相關記錄、文件資料幾乎都已毀去。

1989 年越南當局主動允准崇正總會「復組」,自然是國際形勢、經濟發展、 與全球化大趨勢的多重需要,越南當局希望能經由此一管道,爭取客裔的海外 資源前往投資,助其工業化與現代化。甚至連對客家青少年的客語教學也是一 種社會控制形式。但從實際的訪問過程得知,經過解放的洗禮,客裔和其他外族一樣,行事言談已經非常謹慎低調,這也是為什麼短時間的田野調查,實在很難與當地的客裔菁英建立較深的互信關係。

復組後的崇正總會,在其有限的運作範圍裡,仍然可以看到努力維繫客裔傳統聯誼與互助的一面,如客家公祠、觀音廟、獎助學金、中文書法練習、與濟貧慰問等。但更值得重視與肯定的是,胡志明市新一代的崇正總會領袖,已經超越了過去,大聲呼籲客裔要採取客裔族群文化與當地公民身份的多重認同,用積極的態度參與居住國的社會建設,以及工業化及現代化的建設事業。

八、 結語

東南亞客家會館,基本上是一個地緣性的社團,幾乎都以團結互助,聯絡 感情,合作發展為宗旨,基本上這些會館的功能具有重要的社會性意義,但是 在政治與文化方面似乎較為沒有發揮效用。尤其是作為「客家」會館,雖然地 緣與族群有密切的關係,但就表現的情形來看,客家族群性格並未如其地緣性 清楚。

客家會館的「客家意識」確實值得玩味也有待加強,由於東南亞的華人普遍的情形都是先以「華人」作為認同的族群類屬,例如泰國客家人先認同自己是泰國人,華裔的泰國人,其次認為自己是華人,最後才會說自己是「客家人」。普遍來說客家人的認同或說「客家意識」,並沒有非常的強烈,且隨著世代在逐漸地弱化之中。似乎也沒有會館在積極進行客家文化相關活動的推動。

本文所分析的客家會館,雖然也宣稱重視文化意識,但是實際上對客家文化意識的強化與貢獻似乎並不那麼顯著,客家話流失得相當嚴重,未來客家會館有可能聽不到講客家話的客家人。這可能和會館成立的宗旨有密切的關係,從宗旨的分析來看,我們看到作為一個客家族群所成立的會館,似乎並沒有那麼在意要把客家文化的復興和認同明顯地列在宗旨裡面。這種情形所反映出來的可能是當時的社會環境裡,這方面的議題並不是他們所關心的,也有可能是受限於移居國政治環境和條件,不便也不宜過份凸顯客家族群之文化意識。

客家會館發展的一個趨勢是會員人口年紀偏老,偏高,在會館的社會空間裡,年輕人似乎沒有被吸引,可能是因為會館的功能不能滿足當地年輕客家的需要,造成會員的年紀普遍較高。我們也發現即使是有些資歷較深的會員,他們的子女也都沒加入會館。所以如何吸引更多年輕人的加入,讓上一代及新一

代聯繫一起,成為當前客家會館最重要的社會文化任務。

參考書目

- Supang Chantavanich 著, 陳佩修譯。1998。〈從暹華到華裔泰人:政治情勢及泰裔華人認同轉變〉。廖建裕主編(1998),《華裔東南亞人》, 頁 278-285。 南投, 埔里:國立暨南國際大學東南亞研究中心。
- 尤凱成。2001。〈以現代眼光看興建崇正公祠的深遠意義〉。《崇正公祠第二工程 開工典禮專刊》。
- ____。2002。〈現階段崇正精神〉。《胡志明市崇正會館第七屆(2002-4)理監 事會就職專刊》
- 全漢昇。1986。《中國行會制度史》。台北:食貨出版社。
- 汶萊客屬公會特刊編輯委員會。2000。《汶萊客屬公會四十週年紀念特刊》。 Kuala Belait: 汶萊客屬公會。
- 李恩涵。2003。〈華人社會在暹羅(泰國)的發展〉。《東南亞華人史》。台北: 五南。
- 何炳棣。1966。《中國會館史論》。台北:學生書局。
- 胡文彪。1992。〈馬詩回憶〉。汶萊大埔同鄉會特刊編輯委員會主編,《汶萊大埔同鄉會紀念特刊》 。Kuala Belait:汶萊大埔同鄉會。
- 林長南。2001a。〈東南亞華人系列 第九站,汶萊(一)〉。《星洲日報》,2001 年 4 月 15 日。http://soc.sinchew-i.com/special/donghua/index.phtml? sec=427
- 林長南。2001b。〈東南亞華人系列 第九站,汶萊(完結篇)〉。《星洲日報》, 2001 年 4 月 16 日。http://soc.sinchew-i.com/special/donghua/index. phtml?sec=427&sdate=&artid=200104160018
- 陳立賢。〈鄉會成立回顧〉。汶萊大埔同鄉會特刊編輯委員會主編,《汶萊大埔同鄉會紀念特刊》。Kuala Belait:汶萊大埔同鄉會。
- 謝鴻發。〈本會簡史〉。汶萊大埔同鄉會特刊編輯委員會主編,《汶萊大埔同鄉會 紀念特刊》。Kuala Belait:汶萊大埔同鄉會。
- 陳碧笙主編。1989。《南洋華僑史》。南昌市:江西人民出版社。
- 徐仲熙。2002。〈略述泰國的華人社團〉。《美洲與泰國—近代華僑血淚史》。曼 谷:泰中會館。

- 泰國豐順會館。1997。〈重建新館碑記〉。《泰國豐順會館—新館落成揭幕紀念特刊》。曼谷:豐順會館。
- 汶萊客屬公會特刊編輯委員會。2000。《汶萊客屬公會四十週年紀念特刊》。 Kuala Belait:汶萊客屬公會。
- 饒尚東。2000。〈本會簡史〉。汶萊客屬公會特刊編輯委員會編,《汶萊客屬公會四十週年紀念特刊 (1960-2000)》。Kuala Belait:汶萊客屬公會。
- 戴秀琴。2001。<東南亞華人系列 第七站:越南(一)>。《星洲日報》,2001 年4月5日。http://soc.sinchew-i.com/special/donghua/index.phtml? sec=411。
- Bahagian Perangkaan, Unit Perancang Ekonomi, Kementerian Kewangan. 1993. *Laporan Banci Penduduk 1991*. Bandar Seri Begawan: Bahagian Perangkaan, Unit Perancang Ekonomi, Kementerian Kewangan, Jadual 3.2 Penduduk mengikut bangsa, 1947 hingga 1991, Brunei Darussalam.
- Haji Muhammad Hadi bin Abdullah. 1999. Orang Cina di Brunei. In *Masa Silam Sarana Masa Depan: Kumpulan Kertas Kerja Seminar Sejarah Brunei II*, ed. Jabatan Pusat Sejarah. Bandar Seri Begawan: Jabatan Pusat Sejarah, Kementerian Kebudayaan, Belia dan Sukan.
- Malaysian Chinese Association. 1993. Secretary-General's Report 1993. Kuala Lumpur: MCA Headquarters.
- Skinner, G. William. 1957. *Chinese Society in Thailand: An Analytical History*. Ithaca, N.Y.: Cornell University Press.
- The Economist. 2004. The Economist: Pocket World in Figures.

附錄一:馬來西亞客家社團

區域(州屬)	社團名稱 成立年份
玻璃市、吉打	吉打客屬公會 1938 年
17X 18 11	吉中客屬公會 1946 年 春
	北馬永定同鄉會 1947.10.15
	吉坡嘉應會館 1972.04.21
	吉玻惠州會館
	吉南客屬公會
檳城	檳城增龍會館 1801 年
19.7%	檳城惠州會館 1822 年
	檳城龍岩會館 1929 年
	檳榔嶼大埔同鄉會 1936.12.12
	威省客屬公會 1964.08
	檳城永定同鄉會、檳榔嶼客屬會館
霹靂	霹靂嘉應會館 1900 年
	太平茶陽會館 1914 年
	霹靂司馬南嘉應會館 1915 年
	怡保惠州會館 1935 年
	霹靂蕉嶺同鄉會 1941.06.05
	霹靂客屬公會 1941.09 年
	江沙客屬公會 1941 年底
	霹靂永定同鄉會 1946.10.10
	丹絨馬林客屬公會 1950 年
	下霹靂客屬公會 1950 年 夏
	太平嘉應會館 1951.08.20
	華都牙也嘉應會館 1952 年
	美羅惠州會館 1958 年
	霹靂馬登巴冷嘉應五屬公會 1960 年 春
	霹靂大埔同鄉會 1964.03
	太平惠州會館
雪蘭莪	雪隆惠州會館 1864 年
	雪隆茶陽(大埔)會館 1878 年
	雪隆嘉應會館 1902 年
	雪隆茶陽回春館 1931 年
	烏魯冷嶽客屬公會 1940 年
	馬來西亞嘉應屬會館聯合會 1950 年 12 月 31
	雪蘭莪茶陽勵志社 1959 年

218 亞太研究論壇第二十八期 2005.06

г	
	吉隆坡巴剎路茶陽大廈三樓瓜拉冷嶽客屬公會 1965 年 秋
	吉隆坡河婆同鄉會 1969.03.15
	雪隆龍岩會館 1972.03.05
	吧生客屬公會 1972.10.30
	馬來西亞增龍總會 1972 年
	馬來西亞客屬公會聯合會 1979.07.21
	中馬豐順會館 1981.06.28
	馬來西亞龍岩會館聯合會 1981 年
	馬來西亞河婆同鄉會聯合會 1986.04.07
	雪隆客屬總會 1991 年
森美蘭	雪蘭莪豐湖聯誼社
	沙叻秀惠州會館
馬六甲	馬六甲惠州會館 1805 年
	馬六甲茶陽會館 1807 年
	馬六甲應和會館 1821 年 夏
	野新客屬公會 1939 年
	馬六甲客屬公會 1940.06.01
	巴登馬六甲客屬公會 1957 年
彭亨	立卑客屬公會 1891 年
	昔加末客屬公會 1936 年
	關丹客屬公會 1937 年
	林明客屬公會 1938.10.12
1 15 15	彭亨惠州會館文冬客屬公會 1940 年
吉蘭丹	吉蘭丹吉賴客屬公會 1939 年
柔佛	巴株巴轄茶陽會館 1924 年
	麻玻茶陽會館 1925 年
	新山客屬同源社 1927 年
	東甲惠州公會 1933 年
	柔佛州惠州會館 1936 年
	笨珍客屬公會 1936 年
	柔佛令金客屬公會 1938 年
	柔佛東甲客屬公會 1939.11.20
	麻玻客屬公會 1940 年
	居鑾客屬公會 1940 年
	古來客屬公會 1941 年
	古來惠州會館 1947 年
	柔佛州嘉應會館 1956.03
	柔佛三合港客屬公會 1956 年

	•
	居鑾大埔同鄉會 1957.11
	麻坡嘉應同鄉會 1968.12.04
	柔佛州河婆(新山)同鄉會 1977 年
砂勞越	古晉嘉應五屬同鄉會 1874 年
	古晉大埔同鄉會 1916 年 春
	砂勞越巴南客屬公會 1930 年代
	砂勞越古晉客屬公會 1934 年
	砂勞越詩巫客屬公會 1945.05
	砂勞越美里大埔同鄉會 1953 年
	美里嘉應五屬同鄉會 1954.04.18
	美里客屬公會 1955 年
	詩巫大埔同鄉會 1974 年
	砂勞越古晉河婆同鄉會 1977 年
	砂勞越第四省河婆同鄉會 1978 年
沙巴	山打根客屬公會 1886 年
	亞庇客屬公會 1940 年
	沙巴客屬公會 1964.03
	沙巴保佛客屬公會 1964.12
	沙巴丹南客屬公會 1964.12
	沙巴大埔公會 1970.03.07

資料來源:參見行政院客家委員會委託計畫,海外客家基本資料調查:第一期計畫研究報告(2003)表 4、馬來西亞客家社團。原資料之來源主要整理自「世界華僑華人社團聯合總會」http://www.Hxuc.com/club/malaixiya.htm)、「中華客商網絡」(於 http://www.Keshang.com/st/a5.htm)、「馬來西亞惠州屬團體總會通訊錄」(於 http://www.Fuichiu.org.my/fui10.htm)等三個網頁,以及 2002 年全球客家文化會議國外報名統計之名冊。